

Н. П. Баранов

ФИЛОСОФИЯ ГЕГЕЛЯ И СОВРЕМЕННОСТЬ

Имя Георга Гегеля – одного из величайших мыслителей Европы, выдающегося немецкого философа XIX в., одного из основоположников и столпов классической немецкой философии широко известно в научном мире и навсегда внесено в исторический реестр высокочтимых творцов высшей духовности человечества. Его философское творчество, представляющее собой бесценный вклад в историческое развитие человеческой мысли, занимает особое место в сокровищнице мудрости человечества.

С «осевого времени истории» (К. Ясперс) именно так чтит благодарное человечество своих выдающихся подвижников духовности, творцов и учителей мудрости. Подобно сакрализации Иисуса «Назаретянина», определившего истоки христианской духовной культуры Европы; пророка Мухаммеда, определившего основы исламской веры и культуры; духовного учителя Будды – основоположника одной из мировых религий; а также почтенных учителей Поднебесной Лао-цзы и Конфуция – основоположников двух главных духовных учений и культуры Китая, вот уже более двух с половиной веков почитает философский мир и человечество выдающегося мыслителя Гегеля.

Гегель Георг Вильгельм Фридрих (1770–1831) является создателем уникальной всеобъемлющей классической философии, ставшей вершиной развития немецкой философии XIX в. и одной из поворотных точек развития европейской философии в целом.

Как известно, истоки западного мышления, его научную направленность определил выдающийся античный мыслитель Аристотель «Стагирит», величаемый современниками XXI в. «Эйнштейном древности».

Продолживший дело творческого развития философии на базе достижений античности, средневековья и эпохи Возрождения Гегель в эпоху Нового времени вывел философскую мысль человечества на уровень классической философии. Такова его исторически общепризнанная научная заслуга в области развития философии как высшей духовно-творческой деятельности.

По оценке М. Хайдеггера, мысль Гегеля является «самой мощной мыслью Нового времени» [1]. По оценке Ф. Энгельса, «никогда еще, с тех пор как люди мыслят, не было такой всеобъемлющей системы философии, как система Гегеля» [2]. «Зевсом Олимпийцем» немецкой классики величают Гегеля исследователи его философского творчества в XXI в. [3, с. 148].

Для нашей современности неоспорим тот факт, что Гегель является одним из основоположников западной философии, чье влияние распространяется на весь спектр современных философских проблем онтологии, гносеологии, политологии, культурологии. Конечно, пришли другие времена и другие стили философствования, но классическая философия Гегеля остается и навсегда останется в дискурсе философствования мыслителей.

Философская система Гегеля выражена в четырех основных сочинениях: «Феноменология духа» (1807), «Наука логики» (1812–1816), «Энциклопедия философских наук» (1817) и «Философия права» (1821). Как самостоятельное философское учение, оно построено на принципах «абсолютного идеализма», диалектики, системности, историзма.

Идеалистичность, объективный идеализм, в котором Гегель взошел до высшего уровня абсолютности, всегда акцентируется в качестве базовой характеристики гегелевской философии.¹

Отступая от ортодоксальной оценки идеалистической философии как ограниченной в своей рациональности (в качестве ее изъянов традиционно акцентируются трансцендентальность, формализм и др.), подчеркнем, что «абсолютный идеализм», целесообразно примененный Гегелем в философствовании о глубинных основах бытия и его рефлексии человеком, представлен в его творчестве как высокопродуктивный рациональный инструментарий, метод восхождения к истине как Абсолюту.

Идеалистичность характерна для всякого человека, предрасположенного к глубокому мышлению, не довольствующегося созерцательностью в отношении явлений мира, а стремящегося познать истинную их сущность. Каждого философствующего человека его дух влечет в высшие сферы, из конечного в бесконечное – такова феноменология человеческого духа², ориентированного на постижение бытия вселенского мира и своих творческо-деятельных возможностей в нем. В этом плане Гегель предстает великим философским примером конструктивного плодотворного идеализма, который всегда будет находить последователей в устремлении к глубинным истокам и вершинам знания о сущем как к идеалу совершенства знаний.

¹ В обоснованной веком спустя представителями марксистской философии дифференциации философских систем по нововведенному критерию – решению так называемого «основного вопроса философии», как наиболее ярко и принципиально выражающему общий характер философствования того или иного исторического мыслителя, тяготения его либо к материализму, либо к идеализму (к «линии Демокрита»), либо к «линии Платона». В такой парадигме оценки идеализм традиционно рассматривался как философствование, уступающее в результативности философствованию, базирующемуся на материалистической позиции.

² ...следуя ключевому выводу одноименного труда выдающегося мыслителя – «Феноменология духа». Именно в этом «одном из самых фундаментальных произведений в истории философской мысли» Гегель осуществил превращение философии из «поучающей мудрости», какой она была все предшествующие века, в строгую науку – «философию знания» [4, с. V].

Понимая и принимая идеалистичность философии Гегеля как философский метод абстрактного в своей мыслительной основе, трансцендентного восхождения разума, духа, к постигаемой истине как высшему, абсолютному, мы, вслед за Гегелем, обнаруживаем и проходим в каждом акте познания действительности трудный, наполненный противоречиями осмысливания объективных связей-отношений сущего и субъективных мыслительных связей их отражения, диалектический путь познания. Он хорошо известен ныне даже каждому студенту: «от абстрактного к конкретному и от конкретного к абстрактному» – таков, по Гегелю, диалектический путь логики мышления в познании сущего, истины [5].

Решая задачу преодоления феноменальности сознания (то есть созерцательности познания), преодоления раздвоенности сознания и постигаемой предметности мира, раздвоенности мышления и бытия, освобождения духа от предметной зависимости, Гегель разрабатывает глубинный инструментальный мыслительный деятельности человека – диалектическую логику плодотворного постижения сущего.

Освобождая сознание от предметной зависимости, выводя мышление на трансцендентный путь диалектической логики как рефлексивной деятельности чистого разума (в исследование которой исходный вклад внес еще его предшественник И. Кант разработкой трактата «Критика чистого разума»), Гегель помог познающему, исследующему мир человеческому разуму «прорваться через овеществленный мир и прийти к работе с понятием, когда субъект, наконец, обретает себя в его ничем не обусловленной самодостоверности» [6, с. 14].

Фундаментально представленная Гегелем в «Феноменологии духа» и «Науке логики» рациональность мыслительной деятельности человека, его познающего духа, пытливого разума убедительно свидетельствует о том, что именно Гегель обеспечил становление философии как трансцендирующего знания; обеспечил переход от несовершенного феноменологического познания непосредственно воспринимаемой чувственной достоверности к познанию в понятиях как форме постижения глубинности, всеобщности [7, с. 23–24].

Гегель является создателем систематической теории диалектики, объединяющей объективную диалектику самой природы с диалектикой процесса мышления и, соответственно, с диалектикой познавательного процесса в целом. Такой интеграции всех ключевых аспектов познавательной рефлексии действительности ранее не осуществляла ни одна философская система.

Его диалектический метод требует изучения окружающей природы и человеческой истории в их движении и взаимной связи. Согласно его теории нет ничего неизменного, все находится в движении, а оно совершается диалектически, то есть путем противоречий взаимосвязи и развития.

Георг Вильгельм Фридрих Гегель – выдающийся представитель немецкой классической философии. Главная заслуга гегелевской философии – диалектика – фундаментальное учение о развитии сущего в его

наиболее полном (свободном от односторонности) и глубоком (до раскрытия важнейших зависимостей и закономерностей развития сущего) виде, ставшее основополагающим учением об относительности человеческого знания, дающего нам отражение вечно развивающейся материи. Гегель пошел значительно дальше своих великих предшественников. Он первым представил весь естественный, исторический и духовный мир в непрерывном развитии.

Гегель открыл и обосновал с позиции объективного идеализма основные законы и категории диалектики.

Открытые Гегелем диалектические законы в их современной научно-философской интерпретации (возвратившей трансцендентирующему мышлению неразрывность объективного идеализма с объективным материализмом развития процессов действительности) получили всемирную известность и широкое методологическое применение в науке, равно как и разработанные Гегелем (содержательно обогащенные по сравнению с античными понятиями) диалектические категории – фундаментальные понятия о наиболее актуальных для процесса познания объективных сторонах сущего и закономерностях их отношений.

Найдется ли кто-то сегодня в области серьезных научных исследований, не знающий и, соответственно, не использующий в исследовательской и познавательной практике гегелевские законы объективной диалектики – объективные законы диалектики процессов развития?

К примеру, рассмотрим закон единства и «борьбы» (взаимодействия) противоположностей, раскрывающий глубинный источник, глубинную детерминацию, причинное основание процессов развития, определяемые противоречиями взаимодействующего сущего. Согласно данному закону объективно (как в естественных, так и в целесообразно организуемых процессах) источником развития любого сущего выступают диалектические противоречия во взаимодействии с другими явлениями. Именно «противоречия движут миром», акцентирует Гегель ставшую знаменитой крылатую формулировку данного закона.

По другому гегелевскому диалектическому закону процессуальности развития, широко известному закону взаимного перехода количественных и качественных изменений, – количественные изменения, превышая меру существования вещей, закономерно обуславливают качественные изменения, протекающие скачкообразно; при этом новое качество сущего оказывает существенное влияние на последующие количественные изменения в эволюции сущего.

Согласно третьему гегелевскому закону диалектики развития, закону отрицания отрицания, – развитие идет путем диалектических отрицаний, обеспечивающих устранение старого и утверждение нового, связь-преемственность между новым и старым посредством удержания значимого в нем, обуславливая тем самым тенденцию поступательного (восходящего либо нисходящего) необратимого спиралевидного развития с повторением отдельных черт старого на качественно новой основе.

Открытые и обоснованные Гегелем диалектические законы взаимосвязи объективных сторон и отношений сущего дополняют картину развития Вселенского мира. Это такие законы, как:

1. Закон взаимосвязи единичного и общего, характеризующий, что всякое общее, реализуясь в единичных свойствах и связях развивающихся явлений, существует в единичном и через единичное, а единичное – во взаимосвязи с общим. Таков способ бытия сущего.

2. Закон взаимосвязи содержания и формы сущего, констатирующий, что содержание сущего определяет форму его развития, которая также оказывает влияние на процесс развития.

3. Закон взаимосвязи сущности и явления о том, что в свойствах и связях развивающегося явления раскрывается его сущность; «всякое явление существенно, всякая сущность является», «но она является всякий раз в неполном, ограниченном конкретными взаимодействиями виде» (Гегель).

4. Закон причинно-следственной взаимосвязи (детерминации) сущего о том, что все имеет свою причину, каждая причина имеет свои следствия, каждое следствие становится причиной других следствий; всякое сущее в своем развитии есть следствие определенных причин как проявления противоречивых взаимосвязей сущего.

5. Закон взаимосвязи необходимости и случайности в развитии сущего о том, что определяющим видом взаимосвязи в развитии сущего является необходимая, закономерная взаимосвязь; случайные связи влияют на необходимый (закономерный) ход развития событий (ускоряя либо замедляя его), дополняя тем самым действие необходимости.

6. Закон взаимосвязи возможности и действительности в развитии сущего о том, что развитие явлений есть процесс превращения присущих им возможностей (потенций) в новую действительность с новыми возможностями.

В разработанной Гегелем диалектической логике, изложенной в «Науке логики», развиваемая с времен античности идея логоса доводится таким образом до предела.

Диалектическая логика имеет особую значимость и широкую востребованность в науке. Она многократно превосходит поверхностную «созерцательную логику видимости» (Аристотель), доминирующую в обыденном познании действительности. Она отражает предметы и явления во всех их взаимосвязях, противоположностях и развитии, исключая односторонность и бессистемность в постижении сущего.

Диалектическая логика обеспечивает самое глубокое умственное проникновение в явления действительности, и тем самым – объективность и достоверность (адекватность) процесса познания.

На основе диалектической логики Гегеля и обобщения широкого опыта ее применения в научно исследовательской деятельности выработаны наиболее общие современные принципы научного познания явлений действительности: следования объективному, конкретному; всесторонности и системности исследования; постижения «противоречивой сущности» явлений; выявления логики и закономерности развития сущего; диалектического отри-

цания как сохранения всех актуальных элементов поступательного развития знания; проверки адекватности истины практикой («движение от абстрактного к конкретному»).

Впечатляющей по творческой разработанности является также представленная в гегелевских произведениях ключевая социально-философская проблематика общественной жизни во всей ее масштабности, историческом развитии и актуальности как для своего, так и для нашего времени, а также для будущего человечества.

Ключевым в обеспечении бытия человека, безусловно, является труд, и Гегель особо подчеркивает эту поистине субстанциальную роль труда в жизни человека и развитии общества, отмечая, что «средства удовлетворения человеческих потребностей добываются потом и трудом человека» [8, с. 239].

Рассуждая о роли труда в человеческой самореализации, Гегель отмечает, что «человек обретает собственную сущность благодаря труду, который выражает освобождение от природы и возврат к ней в результате обретения человеком своей сущности, осознания своих собственных сил и тем самым обретения самосознанием возможности самореализации» [9, с. 103]. При этом Гегель подчеркивает исключительно высокий смысл духовной деятельности человека в мире, которая, собственно, и отличает человека от других животных. «На все ложится печать человека, преобразующего мир» [9, с. 106].

Навсегда востребованными останутся идеи гегелевской философии о творческо-деятельном духе (разуме) человека, претворяющем разумное самосознание в действительность; о создаваемой человеческим обществом «разумной действительности»; о государстве как воплощении разумности в организации творческой жизнедеятельности общества; о разуме, предписывающем жизни общества законы и проверяющем их; о моральном мире человека, его индивидуальности и свободе.

В своем учении Гегель рассмотрел также идею государства и права, считая более приоритетной задачей науки в данном актуальном вопросе не разработку представлений о должном разумном праве и государстве (такими, как известно, в свое время являлись концепции «идеального государства» Платона, Аристотеля, Сократа, Макиавелли и других мыслителей), а нахождение разумного в самой действительности. По представлению Гегеля, не следует поучать государство, каким оно должно быть ... Важнее постичь то, что есть, ... наличное и действительное, и показать, как государство, этот нравственный универсум, должно быть познано [8, с. 55].

Гегель не стремился противопоставить свой политический идеал действительности, а хотел, прежде всего, найти разумность в самой действительности. Отсюда закономерно следует его призыв к примирению с самой действительностью, отказ от построения должного разумного права и государства и стремление оправдать как разумное уже существующее.

Философ первым различает гражданское общество как актуальную корпоративную часть развивающегося, обретающего зрелость общества, ориентированную на защиту частных интересов его граждан в раздираемом противоречиями обществе, основывающемся на господстве частной собственности и всеобщем формальном равенстве. Гегель рассматривает граж-

данское общество как необходимый этап вызревания и правового развития государственности, прогнозируя превращение его в будущем в «нравственный корень государства» [8, с. 277].

Признавая естественной и закономерной сословность в обществе, Гегель поддерживает идею разделения политического государства на три власти, считая разделение властей в государстве гарантией публичной свободы.

Высшим моментом идеи государства он полагает суверенитет. Особо выделяет при этом национальную сущность государства. Всемирную историю человечества дифференцирует на четыре всемирно-исторических мира, возвеличивая при этом германские народы.

Гарантией независимости государства, по Гегелю, являются его вооруженные силы, развитое состояние которых представляет постоянная армия.

Защита суверенитета государственности, наряду с политическими, экономическими и культурными средствами, может обеспечиваться также военным путем. В данном отношении, обращает внимание Гегель, «войну не следует рассматривать как абсолютное зло и чисто внешнюю случайность...», «раздоры между государствами могут иметь своим предметом какую-либо особенную сторону их отношений...», «спор между государствами, если их суверенные воли не приходят к согласию, может быть решен лишь войной», а «вечный мир часто провозглашается как идеал, к которому люди должны стремиться...» [8, с. 27, 28, 361].

Всемирная история как прогресс в сознании свободы представляет собой, по Гегелю, историю суверенных государств как нравственных субстанций, историю прогресса в государственных формированиях. В своей «Философии права» философ статусно характеризует всемирную историю как всемирный суд.

«Акцентируемый мыслителем принцип международного права как всеобщего, которое ... должно быть значимым в отношениях между государствами, состоит ... в том, – подчеркивает Гегель, – что договоры, на которых основаны обязательства государств по отношению друг к другу, должны выполняться» [8, с. 366].

Обладая энциклопедической образованностью, Гегель сумел достичь величайших обобщений на пути сведения к единому принципу диалектической взаимосвязи и развития различных отраслей человеческого знания. Его философия принадлежит к тому лучшему, что создало человечество в прошлом, и является ориентирующим образцом для развития современной науки.

Философская система Гегеля закономерно вызывала споры и не раз подвергалась резкой критике в процессе своего развития, а также теоретического и практического освоения. Но неоспоримо, что гегелевская философия повлекла возникновение движения последователей (гегельянство) и оказала огромное влияние на философов XIX и XX вв., востребована современностью и будет востребована человечеством всегда.

ЛИТЕРАТУРА

1. Мартин Хайдеггер [Электронный ресурс] // Википедия. – Режим доступа: <https://ru.wikipedia.org/wiki/>. – Дата доступа: 01.02.2024.
2. Гегель, Георг Вильгельм Фридрих [Электронный ресурс] // Википедия. – Режим доступа: <https://ru.wikipedia.org/wiki/>. – Дата доступа: 01.02.2024.
3. Соловьева, Г. Г. Прекрасное как «спасение безнадежного». Гегель и Адорно / Г. Г. Соловьева, Ж. А. Рахметова // Вопросы философии. – 2021. – № 5. – С. 148–158.
4. Сергеев, К. А. «Феноменология духа» Гегеля как наука об опыте сознания. Вступительная статья / К. А. Сергеев, Я. А. Слинин // Гегель, Г. В. Ф. Феноменология духа. – СПб : Наука, 1999. – С. V.
5. Ильенков, Э. В. Диалектика абстрактного и конкретного в научно-теоретическом мышлении [Электронный ресурс] / Э. В. Ильенков. – Режим доступа: <https://psylib.org.ua/books/ilyen01/index.htm>. – Дата доступа: 01.02.2024.
6. Румянцева, Т. Г. Обоснование свободы самосознания в работе «Феноменология духа» Г. В. Ф. Гегеля / Т. Г. Румянцева // Журнал Белорусского государственного университета. Философия. Психология. – 2022. – № 2. – С. 13–18.
7. Гегель, Г. В. Ф. Феноменология духа / Г. В. Ф. Гегель. – СПб : Наука. 1999. – С. 23–24.
8. Гегель, Г. В. Ф. Философия права // Г. В. Ф. Гегель. М. : Мысль, 1990. – 524 с.
9. Гегель, Г. В. Ф. Сочинения : в 14 т. – М. : Изд-во соц.-полит. лит-ры, 1959. – Т. 4 : Феноменология духа. – С. 103–106.